

الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ .. ﴿٢٠﴾ [النقص]

والبعض يرى في الآية تكراراً ، وليست الآية كذلك ، إنما هو تأسيس لكلام جديد يُوضَّح ويُحدِّد مكان الوادي المقدس طوى أين هو ، فإن قلت: أين طوى ؟ يقول لك : في الواد الأيمن ، لكن الواد الأيمن نفسه طويل ، فأين منه هذا المكان ؟ يقول لك : عند البقعة المباركة من الشجرة<sup>(١)</sup> .

إذن : فالآية الثانية تحدد لك المكان ، كما تقول أنت : أسكن في حي كذا ، وفي شارع كذا ، في رقم كذا .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ﴾ ﴿١٣﴾

أي : وإن كنت رباً لك ورباً للكافرين فسوف أزيدك خصوصية لك ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ ﴿١٣﴾ أي : للرسالة ، والله أعلم حيث يجعل رسالته .

لذلك لم نزل القرآن على سيدنا رسول الله ﷺ ما اعترض كفار مكة على القرآن ، ولم يجدوا فيه عيباً فيما يدعو إليه من أخلاق فاضلة ومثل عليا ، ولم يجدوا فيه مأخذاً في أسلوبه ، وهم أمة ألفت الأسلوب الجيد ، وعشقت آذانها نصاحة الكلام ، فتوجهوا بنفدهم إلى رسول الله فقالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ ﴿٢١﴾ [الزخرف]

(١) قال ابن كثير في تفسيره ( ٣٨٨/٣ ) : « هذا مما يرشد إلى أن موسى قصد النار إلى جهة القبلة ، والجبل الغربي عن يمينه ، والنار وجدها تضطرم في شجرة خضراء في لحف الجبل مما يلي الوادي فوقف يائساً في أمرها » .

(٢) المقصود بالقريتين مكة والطائف . وقد اختلفوا في تعيين الرجل المقصود من كل قرية لينزل عليه القرآن . ذكر غير واحد منهم قتادة أنهم أرادوا بذلك الوليد بن المغيرة وعروة ابن مسعود الثقفي . وعن حماد : أنهم يفتنون عتبة بن ربيعة . نقله ابن كثير في تفسيره ( ١٢٧/٤ ) ، ثم قال : « والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البلنتين كان » .

فكلُّ اعتراضهم أن ينزل القرآن على محمد بالذات : لذلك ردَّ عليهم القرآن بما يكشف غباءهم في هذه المسألة ، فقال : ﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾ (٣٢) [الزخرف] كيف ونحن قد قسمنا بينهم معيشتهم الأدنى : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ ﴾ (٣٣) [الزخرف] وهم يريدون أن يقسموا رحمة الله فيقولون : نزل هذا على هذا ، وهذا على هذا ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾ (١٣) [منه] مادة : سمع . منها : سمع ، واستمع وتسمع . قولنا : سمع أي مصادفة وأنت تسير في الطريق تسمع كلاماً كثيراً . منه ما يُهمك وما لا يهمك ، فليس على الأذن حجاب يمنع السمع كالجبين للعين ، مثلاً حين ترى منظرًا لا تحبه .

إذن : أنت تسمع كل ما يصل إلى أذنك ، فليس لك فيه خيار . إنما : استمع . أن تتكلف السماع ، والمتكلم حر في أن يتكلم أو لا يتكلم .

وتسمع . أي : تكلف أشدَّ تكلفاً لكي يسمع .

لذلك : فالنبي ﷺ حين يخبر أنه ستعمُّ بلوى الغناء ، وستنتشر الأجهزة التي ستشيع هذه البلوى ، وتصيبها في كل الأذان رَغْماً عنها يقول : « مَنْ تَسْمَعُ إِلَى قَبِيْئَةٍ<sup>(١)</sup> صَبَّ الْأَنْكُ فِي أُذُنِيهِ » .

(١) القبيئة : الأمة العنيفة ، تكون من التزوين لأنها كانت تزين . قال أبو منصور : إنما قيل للمخينة قبيئة إذا كان الغناء صناعة لها . وذلك من عمل الإماء دون الحرائر . [ لسان العرب - مادة : قين ] .

أى : تَكَلَّفَ أَنْ يَسْمَعَ ، وَتَعَمَّدَ أَنْ يُوْجِهَ جِهَانِ الرَّادِيُوْ أَوْ التَّلِيْفَزِيُوْنَ إِلَى هَذَا الْغِنَاءِ ، وَلَمْ يَقُلْ : سَمِعَ ، وَإِلَّا فَالْجَمِيْعُ يَنْتَالُهُ مِنْ هَذَا الشَّرِّ رَغْمًا عَنْهُ .

وهنا قال تعالى : ( فَاسْتَمِعْ ) وَلَمْ يَقُلْ : تَسْمَعْ : لِأَنَّهُ لَا يَقْتَرِحُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَتَكَلَّمَ ، وَمَعْنَى : اسْتَمِعْ أَيْ : جَنَّدَ كُلَّ جَوَارِحِكَ ، وَهِيَ كُلُّ حَوَاسِكَ لِأَنَّ تَسْمَعَ ، فَإِنْ كَانَتْ الْأَذْنُ لِلْسَمْعِ ، فَهَنَّاكَ حَوَاسٍ أُخْرَى يُمْكِنُ أَنْ تُشْغَلَهَا عَنِ الْإِنْتِبَاهِ ، فَالْعَيْنُ تَبْصُرُ ، وَالْأَنْفُ يَشُمُّ ، وَاللِّسَانُ يَتَكَلَّمُ .

فَعَلَيْكَ أَنْ تَجَنِّدَ كُلَّ الْحَوَاسِ لِكَيْ تَسْمَعَ . وَتُسْتَعْضِرَ قَلْبَكَ لَتَعَى مَا تَسْمَعُهُ ، وَتَنْفِذَ مَا طَلَبَ مِنْكَ ؛ لِذَلِكَ حِينَ تَخَاطَبُ صَاحِبَكَ فَتَجِدُهُ مُشْغَلًا عَنْكَ تَقُولُ : كَأنَّكَ لَسْتَ مَعَنَا . لِمَاذَا ؟ لِأَنَّ جَارِحَةَ مِنْ جَوَارِحِهِ شَرِدَتْ ، فَشْغَلَتْهُ عَنِ السَّمَاعِ <sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿لَمَّا يُوْحَىٰ (١٢)﴾ [طه] الْوَحْيُ عَمُومًا : إِعْلَامُ بِخَفَاءٍ مِنْ أَيْ لَأَيْ فَيُ أَيْ ، خَيْرًا كَانَ أَمْ شَرًّا ، أَمَّا الْوَحْيُ الشَّرْعِيُّ فَهُوَ : إِعْلَامُ مِنَ اللَّهِ إِلَى رَسُولٍ أَرْسَلَهُ بِمَنْهَجٍ خَيْرٍ لِلْعِبَادِ ، فَإِنْ كَانَ الْوَحْيُ مِنَ اللَّهِ إِلَى أَمِّ مُوسَى مَثَلًا ، أَوْ إِلَى الْحَرَارِيِّينَ فَلَيْسَ هَذَا مِنَ الْوَحْيِ الشَّرْعِيِّ . وَهَكَذَا تَحَدَّثَتْ مِنْ أَيْ لَأَيْ فَيُ أَيْ .

لَكِنْ ، كَيْفَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الرَّسُولِ ؟ كَيْفَ تُنْقَلِي الْأُلُوْهِيَّةَ نَفْسَ عُلُوْهَا بِالْبَشَرِيَّةِ فِي دُنُوْهَا ؟ إِذِنْ : لَا بُدَّ مِنْ وَاسِطَةٍ ؛ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ۚ﴾ (٢٥) [الحج]

(١) قَالَ سَفِيَّانُ بْنُ عَيَّيْنَةَ : أَوَّلُ الْعِلْمِ الْإِسْتِمَاعُ ، ثُمَّ الْفَهْمُ ، ثُمَّ الْحِفْظُ ، ثُمَّ الْعَمَلُ ، ثُمَّ النُّشْرُ ، فَإِذَا اسْتَمَعَ الْعَبْدُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسَمِعَ نَبِيَّهُ ﷺ بَنِيَّةَ صَادِقَةٍ عَلَى مَا يَحِبُّ اللَّهُ أَنْهَهُ كَمَا يَحِبُّ ، وَجَعَلَ لَهُ فِي قَلْبِهِ نُورًا ، ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ( ١٢٤٨/٦ ) .

فالمصطفى من الملائكة يتقبل من الله ، ويعطى للمصطفى من البشر ؛ لأن الأعلى لا يمكن أن يلتقى بالادنى مباشرة : ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ۚ﴾ (٥١) [الشورى]

فاستعداد الإنسان وطبيعته لا تؤهله لهذا اللقاء ، كيف ولما تجلّى الحق - سبحانه - للجبل جعله دكا ، ومن عظمته سبحانه أنفا لا نراه ولا نتكلم معه مباشرة ، ولا تُحسّ بائٍ حاسة من حواسنا ، ولو حسّ الإله بائٍ حاسة ما استحق أن يكون إلهاً .

وكيف يحسّ الحق - تبارك وتعالى - ومن خلقه وصنّعه ما لا يحسّ ، كالروح مثلاً ؟ فتحن لا تعلم كُنْهها ، ولا أين هي ، ولا تُحسّها بائٍ حاسة من حواسنا ، فإذا كانت الروح المخلوقة لم نستطع أن ندركها ، فكيف ندرك خالقها ؟

الحق الذى يدعى الناس ويتمسّحون فيه ، ويفخر كل منهم أنه يقول كلمة الحق ، وكذلك العدل وغيرها من المعاني : أدركها ، أتعرف لها شكلاً ؟ فكيف - إذن - تطمع فى أن تدرك الخالق عز وجل ؟

إذن : من عظمته سبحانه أنه لا تدركه الحواس . ولا يلتقى بالخلق لقاءً مباشراً ، فالمصطفى من الملائكة يأخذ عن الله ، ويعطى للمصطفى من الخلق ، ثم المصطفى من الخلق يعطى للخلق ، ومع ذلك كان ﷺ يجهد ، ويتصبّب جبينه عرقاً فى أول الوحي .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن يحجب الوحي عن رسوله فترة ليستريح من مباشرة الملك له ، وبانقطاع الوحي تبقى لرسول الله

حلاوة ما أوحى إليه ويتشوق إلى الوحي من جديد ، فيهبون عليه ما يلاقى في سبيله من مشقة ؛ لأن انشغال القلب بالشئ ينسى متاعه .

وقد روى أنه ﷺ حين ينزل عليه الوحي يسمع حوله دوى كدوى النحل<sup>(١)</sup> ، ولو صادف أن رسول الله وضع رجله على أحد أصحابه حين نزول الوحي عليه فكان الصحابي يشمر كأنها جبل ، وإن نزل الوحي وهو على دابة كانت تنخ وتتن من ثقله<sup>(٢)</sup> .

وقد مثلنا للواسطة بين الطبيعة الإلهية والطبيعة البشرية بالتيار الكهربائي حين نوصله بمصباح صغير لا يتحمل قوة التيار ، فيضعون له جهازاً ينظم التيار ، ويعطى للمصباح على قدر حاجته وإلا يحترق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ

الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝١٤﴾

في الآية قبل السابقة خاطبه ربه : ﴿ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ۝١٣﴾ [طه] ليطمئنه ويؤنسه بأنه المربي المطوف ، يعطى حتى للكافر الذي يعصاه ، لكن هنا يخاطبه بقوله : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ ۝١٤﴾ [طه] أي : صاحب التكليف ، والمعبود المطاع في الأمر والنهي ، وأول هذه

(١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « كان إذا نزل على رسول الله ﷺ الوحي يسمع جند وجهه دوى كدوى النحل » . أخرجه أحمد في مسنده ( ٢٤/١ ) ، والحاكم في مستدركه ( ٢٩٢/٢ ) وقال : « حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » .

(٢) عن أسماء بنت يزيد قالت : « إني لأخذه بزام الحضيض ناقة رسول الله ﷺ إذ نزلت عليه المائدة كلها وكانت من ثقلها تن غمد الناقة . أورده ابن كثير في تفسيره لسررة العائدة ( ٢/٢ ) وعزاه للإمام أحمد .

التكاليف وقسمتها ، والينبوع الذي يصدر منه كل السلوك الإيماني :  
﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا (١٤) ﴾ [طه]

لذلك قال عنها النبي ﷺ : « خير ما قلت أنا والنبليون من قبلي : لا إله إلا الله » (١) .

وما دام لا إله إلا هو فلا يصح أن نتلقى الأمر والنهي إلا منه ، ولا نعتمد إلا عليه ، ولا يشغل قلوبنا غيره ، وهو سبحانه يريد منا أن نكون وكلاء : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (٥٨) ﴾ [الفرقان]

فالناصح الفطن الذي لا يتوكل على أحد غير الله ، فربما توكلت على أحد غيره ، فأصبحت فلم تجده ، وسدق الشاعر حين قال :  
اجْعَلْ بِرَبِّكَ كُلَّ عَزِّكَ      يَسْتَقِرُّ وَيَثْبُتُ  
فَإِذَا اعْتَزَزْتَ بِمَنْ يَمُوتُ      فَإِنَّ عَزَّكَ مَيُوسِتُ

فكان الحق سبحانه في قوله : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا (١٤) ﴾ [طه] يقول لموسى : لا تخف ، فلن نتلقى أوامر من غيري ، كما قال سبحانه في آية أخرى : ﴿ قُلْ لَوْ كُنَّا مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) ﴾ [الإسراء]

أي : لذهب هؤلاء الذين يدعون الألوهية إلى الله يجادلونه أو يتوعدون إليه ، ولم يحدث شيء من هذا .

ويشترط فيمن يعطى الأوامر ويشرع ويقتن ألا ينتفع بشيء من ذلك ، وأن تكون أوامره ونواهيه لمصلحة المأمورين ، ومن هنا

(١) أخرجه الترمذي في سننه ( ٣٥٨٥ ) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وتسماعه : « خير الدعاء دعاء يوم عرفة ، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له . له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » قال الترمذي : « هذا حديث غريب من هذا الوجه » .

يختلف قانون الله عن قانون البشر الذي يخله الهوى وتخالطه المصالح والأغراض ، فمثلاً إن كان المشرع والمقنن من العمال انحاز لهم ورفعهم فوق الرأسماليين ، وإن كان من هؤلاء رفعهم فوق العمال . وكذلك ألا يغيب عنه شيء يمكن أن يستدرك فيما بعد ، وهذه الشروط لا توجد إلا في التشريع الإلهي ، فله سبحانه صفات الكمال قبل أن يخلق الخلق .

لذلك قال بعدها : ﴿ فَاعْبُدْنِي ﴾ (١٤) ﴿ [طه] بطاعة أوامري واجتنب نواهي ، فليس لي هوى فيما أمرك به ، إنما هي مصلحتك وسلامتك . ومعنى العبادة : الناس يظنون أنها الصلاة والزكاة والصوم والحج ، إنما للعبادة معنى أوسع من ذلك بكثير ، فكل حركة في الحياة تؤدي إلى العبادة ، فهي عبادة كما نقول في القاعدة : كل ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

فالصلاة مثلاً لا تتم إلا بستر العورة ، عليك أن تتأمل قطعة القماش هذه التي تستر بها عورتك : كم يد ساهمت فيها منذ كانت بذرة في الأرض ، إلى أن أصبحت قماشاً رقيقاً يستر عورتك ؟ فكل واحد من هؤلاء كان في عبادة وهو يؤدي مهمته في هذه المسألة .

كذلك رغب العيش الذي تأكله ، صنبور المياه الذي تتوضأ منه ، كم وراءها من أيادٍ وعمال ومصانع وعلماء وإمكانات جندت لخدمتك ، لتتمكن من أداء حركتك في الحياة ؟

لذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - حينما يحدثنا عن الصلاة يوم الجمعة يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّى لِّلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

فَاسْعُرَا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴿١٠﴾ ﴿[الجمعة]

وهكذا أخرجنا إلى الصلاة من عمل ، وبعد الصلاة أمرنا بالعمل والسمي والانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله ، فمخالفة الأمر في : ﴿ فَاسْعُرَا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿[الجمعة]﴾ كمخالفة الأمر في : ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ ﴿[الجمعة]﴾

وخصَّ البيع هنا ؛ لأن البائع أحرص على بيعه من المشتري على شراؤه ، وربما كان من مصلحة المشتري ألا يشتري .

فالإسلام - إذن - لا يعرف التكاسل ، ولا يرضى بالتبلة والقيود ، ومن أراد السكون فلا يفتنع بحركة متحرك .

وسيدنا عمر - رضي الله عنه - حينما رأى رجلاً يقيم بالمسجد لا يفارقه سأل : ومن ينفق عليه ؟ قالوا : أخوه ، قال : أخوه أعبد منه . لماذا ؟ لأنه يسهم في حركة الحياة ويوسع المنفعة على الناس .

إذن : فكل عمل نافع عبادة شريطة أن تشوهر له النية ، فالكافر يعمل وفي نيته أن يرزق نفسه ، فلو فعل المؤمن كذلك ، فما الفرق بينهما ؟ المؤمن يعمل ، نعم ليقوت نفسه ، وأيضاً ليُسّر لإخوانه قوتهم وحركة حياتهم . فسائق التاكسي مثلاً إذا عمل بمبلغ يكفيه ، ثم انصرف إلى بيته ، وأوقف سيارته ، فمن المريض الذي يحتاج من يوصله للطبيب ؟ والبائع لو اكتسب رزقه ، ثم أغلق دكانه من يبيع للناس ؟



إذن : اعمل لنفسك ، وفى بالك أيضاً مصلحة الغير وحاجتهم .  
فإن فعلت ذلك فانت فى عبادة . تعمل على قَدْر طاقتك ، لا على  
قَدْر حاجتك . ثم تأخذ حاجتك من منتوج العلاقة . والباقي يُردُّ على  
الناس إما فى صورة صدقة ، وإما بثمن ، وحسبك أن يسرت له  
السبيل .

إذن : نقول : العبادة كل حركة تؤدي خدمة فى الكون نيتك فيها  
الله .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝١٤١ ﴾ [مله] فلماذا خصَّ  
الصلاة دون سائر العبادات ؟

قالوا : لأن الصلاة هى العبادة الدائمة التى لا تنحل عن المؤمن ،  
ما دام فيه نفس ، فالزكاة مثلاً تسقط عن الفقير ، والصيام يسقط عن  
المريض ، والحج يسقط عن غير المستطيع . أما الصلاة فلا عذر أبداً  
ببيع تركها ، فتصلى قائماً أو قاعداً أو مضطجعا . فإن لم تستطع  
تصلى ، ولو إيماء برأسك أو بجفونك ، فإن لم تستطع فحسبك أن  
تخطرها على قلبك ، ما دام لك وعى . فهى لا تسقط عنك بحال .

كذلك ، فالصلاة عبادة مُتَكَرِّرَةٌ : خمس مرات فى اليوم والليلة :  
لتذكرك باستمرار إن أنستك مشاغل الحياة رب هذه الحياة ، وتعرض  
نفسك على ربك وخالقك خمس مرات كل يوم . وما بالك بكاة تُعرض  
على صانعها هكذا ، أيمكن أن يحدث بها عطل أو عطب ؟

أما الزكاة فهى كل عام ، أو كل محصول ، والصوم شهر فى  
العام ، والحج مرة واحدة فى العمر .

لذلك . كان النبي ﷺ كلما حَزَبَهُ<sup>(١)</sup> أمر قام إلى الصلاة<sup>(٢)</sup> ليعرض نفسه على ربه وخالفه عز وجل ، ونحن نصنع هذا في الصنعة المادية حين نعرض الآلة على صانعيها ومهندسيها الذي يعرف قانون صيانتها .

وفي الحديث الشريف : « وجعلت قرّة عيني في الصلاة »<sup>(٣)</sup>

وسبق أن ذكرنا أن للصلاة أهميتها ؛ لأنها تُذكّرُك بربك كل يوم خمس مرات ، وتُذكّرُك أيضاً بنفسك ، وبقدّر الله في الآخرين حين ترى الرئيس ومردّوسه جنباً إلى جنب في صفوف الصلاة ، فإنّ جئتَ قبل رئيسك جلستَ في الصف الأول ، وجلس هو خلفك . ثم تراه وهو مُنكسر ذليل لله تعالى ، وهو يعرف أنّك تراه على هذه الهيئة فيكون ذلك أدعى لتواضعه معك وعدم تعاليه عليك بعد ذلك .

وكم رأينا من أصحاب مناصب وقيادة يكون عند الحرم ، ويتعلقون باستار الكعبة وعند الملتزم ، وهو العظيم الذي يعمل له الناس ألف حساب . ففي الصلاة - إذن - استطراق للعبودية لله تعالى .

لذلك من أخطر ما مُني به المسلمون أن تجعل في المسجد أماكن خاصة لنوعية معينة يُخلّى لها المكان ، ويصاحبها الحرس حتى في

(١) حَزَبَهُ الأمر يحزبه : نابه واشتد عليه . وأمر حازب وحزيب : شديد . وفي الحديث : كان إذا حَزَبَهُ أمر حُلّى . أي إذا تزلّ به مهم أو أسابه هم . [ لسان العرب - مادة : حزب ] .

(٢) عن حذيفة رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ إذا حَزَبَهُ أمر صلى » أخرجه الإمام أحمد في مسنده ( ٢٨٨/٥ ) وأبو داود في سننه ( ١٢٦٩ ) .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ( ١٢٨/٣ ، ١٩٩ ، ٢٨٥ ) والنسائي في سننه ( ٦١/٧ ) والحاكم في مستدركه ( ١٦٠/٢ ) وقال : صحيح علي شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث أنس بن مالك . وثمام الحديث : « حُبّ إلى من الدنيا - النساء والطيب .. » الحديث .

بيت الله ، ثم يأتى نى آخر الوقت ويجلس فى الصف الأول ، وآخر  
يقرض سجاده ليحجز بها مكاناً لحين حضوره ، فيجد المكان خالياً .

وينبغي على عامة المسلمين أن يرفضوا هذا السلوك ، وعليك أن  
تُحَى سجاده جانباً ، وتجلس أنت ؛ لأن أولوية الجلوس بأولوية  
الحضور ، فقد صفها الله فى المسجد إقبالاً عليه . وهذه العادة السيئة  
توقع صاحبها فى كثير من المحظورات ، حيث يتخطى رقاب الناس ،  
ويُمَيِّز نفسه عنهم دون حق ، ويحدث انتقاص عبودى فى بيت الله .

ولأهمية الصلاة ومكانتها بين العبادات تميّزت فى فرضها بما  
يناسب أهميتها . فكل العبادات فُرِضَتْ بالوحى إلا الصلاة . فقد  
استدعى الحق رسوله الصديق ليبلغه بها مباشرة لأهميتها .

وقد ضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - بالرئيس إذا أراد أن  
يبلغ مرسومه أمراً يكتب إليه ، فإن كان الأمر مهماً اتصل به  
تليفونيا ، فإن كان أهم استدعاه إليه ليبلغه بنفسه . ولما قرب الله إليه  
بفرض الصلاة جعل الصلاة تقرباً لعباده إلى الله .

وقوله : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝١١١ ﴾ [طه] أقام الشيء : جعله  
قائماً على أسس محكمة ، فإقامة الصلاة أن تؤديها مُحْكَمَةً كَامِلَةً  
الأركان غير ناقصة .

﴿ لِذِكْرِي ۝١١١ ﴾ [طه] أى : لتذكرى : لأن دوام ورتابة النعمة قد  
تُسِيك المنعم . فحين تسمع نداء ( الله أكبر ) ، وترى الناس تُهَرِّع  
إلى بيوت الله لا يشغلهم عنها شاغل تتذكر إن كنت ناسياً . وينتبه  
قلبك إن كنت غافلاً .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ۗ﴾ (٤٥)

أى : مع ما سبق وطمأن نفسك على أن الساعة آتية لا محالة ، والساعة هنا هي عمر الكون كله ، أما أعمار المكين في الكون فمختلفة ، كل حسب أجله ، فمن مات فقد قامت قيامته وانتهت المسألة بالنسبة له .

إذن : نقول : الساعة ثومان : ساعة لكل منا ، وهي عمره وأجله الذى لا يعلم متى سيكون ، وساعة للكون كله ، وهي القيامة الكبرى . فقوله تعالى : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ ۖ﴾ [٤٥] أى : اجعل ذلك فى بالك دائماً ، وما دام الموت سينقلك إليها سريعا فإياك أن تقول : ساموت قريبا ، أما القيامة فبعد آلاف أو ملايين السنين : لأن الزمن مكفى بعد الموت ، كيف ؟

الزمن لا يضبطه إلا الحدث ، فإن انعدم الحدث فقد انعدم الزمن ، كما يحدث لنا فى النوم ، وهل تستطيع أن تحدد الوقت الذى نمته ؟ لذلك قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿كَانَهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ۖ﴾ (٤٦) [الغزعات]

(١) ذكرت هنا بضم لام التوكيد ، أما فى سورة غافر ، فقد قال سبحانه : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ لَهَا ۖ﴾ [غافر] بثلاث لام التوكيد . لأن المخاطبين فى سورة غافر هم الكفار ، فاحتاجوا إلى تأكيد الخبر . [ فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن لأبى يحيى زكريا الانصارى - ص ٢٦٠ ] بتصريف .

والعبد<sup>(١)</sup> الذي أماته الله مائة عام لما بعثه قال : يوماً أو بعض يوم ، وكذلك قال أهل الكهف بعد ثلاثمائة سنة وتسع<sup>(٢)</sup> ، لأن يوماً أو بعض يوم هي أقصى ما يمكن تصوُّره للنائم حين ينام ؛ لذلك نقول : « مَنْ مات فقد قامت قيامته »<sup>(٣)</sup>

ومن حكمته سبحانه أن أخفى الساعة ، أخفاها للفرء ، وأخفاها للجميع ، وربما لو عرف الإنسان ساعته لقال : أفعل ما أريد ثم أتوب قبل الموت ؛ لذلك أخفاها الحق - تبارك وتعالى - لتكون على حذر أن تلقى الله على حال معصية .

وكذلك أخفى الساعة الكبرى ، حتى لا تأخذ ما ليس لك من خلق الله ، وتنتفع به ظُلماً وعدواناً ، وتعلم أنك إن سرقتَ سترجع إلى الله فيحاسبك ، فما دُمْتَ سترجع إلى الله فاستقم وعدل من سلوكك ، كما يقول أهل الريف (ارع مسلوي) .

وقوله تعالى : ﴿ آتِيَةٌ ۙ ﴾ [طه] أي : ليس مأتياً بها ، فهي الآتية ، مع أن الحق - تبارك وتعالى - هو الذي سيأتي بها . لكن المعنى ( آتية ) كأنها منضبطة ( أو توماتيكيا ) ، فإن جاء وقتها حدثت .

وقوله تعالى : ﴿ أَكَادُ أَخْفِيهَا ۙ ﴾ [طه] كاد : أي : قَرُبَ مثل : كاد زيد أن يجيء أي : قَرُبَ لكنه لم يأت بعد ، فالمراد : أقرب أن

(١) هو عزيز عليه السلام . قال تعالى في حقه : ﴿ أَرَأَيْتَ إِذْ أَعْرَضْنَا عَنْ آدَمَ فَإِذْ قَالَ لِلَّهِ يُدْخِلْنِيْ أَرْضَكَ وَنُفْسِيْ كَانَتْ تُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَهَا مِنْكُمْ قَوْمًا فَفَعَلْنَا لَهُمْ مَا شَاءُوا فَأَنزَلْنَاهُ فِيْهَا مِنْ نَّحْسِهِ فِئْتِمٌ مِّنْهُم مَّوَءٍ لَهُمْ فِيْهَا فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَّا يَخْتَصِمُونَ لَهُمْ فِيْهَا مَنَاقِبُ يُدْعَوْنَ ۖ فَاذْكُرُونَهُمْ أَن لَّا نَنْسَاهُمْ وَهُمْ قَوْمٌ يَّذَكَّرُونَ ۚ ﴾ [البقرة]

(٢) وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نَحْنُ لَنَنْسَاهُمْ إِنَّا لَنَافِلُونَ ۚ ﴾ [الكهف] .

(٣) ذكره المجلد في كشف الخفاء ( حديث رقم ٢٦١٨ ) عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، وتعليقه : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه في غنى كثره عليكم ، وإن ذكرتموه في ضيق ومنه عليكم ، الموت القيامة » .

أخفيها ، فلا يعلم أحد موعدها ، فإذا ما وقعت فقد عرفناها . كما قال تعالى ﴿ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ۖ ﴾ [الأعراف] وقد تكون ﴿ أَخْفِيهَا (١٥) ﴾ [طه] بمعنى آخر ، فبعض الأفعال الثلاثية تُعطى عكس معناها عند تضعيف الصرف الثاني منها ، كما فى : مرض أى : أصابه المرض . ومرضسه الطبيب . أى : عالجه وأزال مرضه . وقشّرت الشيء أى : جعلت له قشرة ، وقشّرت البرقالة أزلت قشرها .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ نَالَهُ ثَغُلًا تَذَكَّرُ يَوْسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا ﴾ [يوسف] والحرض : هو الهلاك . من : حرض مثل : تعب . وقوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ [الأنفال] ومعنى (حرض) حثهم على القتال ، الذى يُزيل عنهم الهلاك أمام الكفار ؛ لأنهم إن لم يجاهدوا هلكوا ، فحرض هلك ، وحرض أزال الهلاك .

وقد يأتى مضاد الفعل بزيادة الهمزة على الفعل مثل : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَقَبًا ﴾ [الجن] فالقاسط من قسط . أى : الجائر بالكسر .

أما فى قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [الناثية] فالمقسط من أقسط : العادل الذى يُزيل الجور . وإن كانت المادة واحدة هى (قسط) فالمصدر مختلف نقول : قسط قسطاً أى : عدل ، وقسط قسْطاً وقسوطاً يعنى : جار . فهذه الهمزة فى أقسط تسمى « همزة الإزالة » .

ومن الفعل الثلاثى قَسَطَ يستعمل منها : القسط والميزان والفرق

بين قَسَطٍ وَأَقْسَطٍ : قَسَطَ أى : عدل من أول الأمر وبلدىء ذى يَدء .  
إنما أقسَطَ : إذا وجد ظُلماً فرفعه وأزاله ، فزاد على العدل أنْ أزال  
جوراً .

وأيضاً الفعل ( عجم ) عجم الأمر : أخفاه ، وأعجمه : أزال  
خفاه . ومن ذلك كلمة المعجم الذى يزيل خفاء الكلمات ويوضحها .  
وكذلك فى قوله تعالى : ﴿ أَكَادُ أَخْفِيهَا . (١٥) ﴾ [طه] خفى بمعنى :  
استتر وأخفاها : أزال خفاءها ، ولا يُزال خفاء الشيء إلا بإعلانه .

ثم يقول تعالى : ﴿ لِنُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١٥) ﴾ [طه]  
والأمر لم يكن فى الآخرة حساب وجزاء لكان الذين أسرفوا  
على أنفسهم وعربدوا فى الوجود أكثر حظاً من المؤمنين المتزمتين  
بعتق الله ؛ لذلك فى نقاشنا مع الشيوعيين قلنا لهم : لقد قتلتم من  
أدركنموه من أعبائكم من الرأسماليين ، فما بال من مات ولم  
تدركوه ؟ وكيف يفلت منكم هؤلاء ؟

لقد كان أولى بكم أن تؤمنوا بمكان آخر لا يفلت منه هؤلاء ، وينالون  
فيه جزاءهم ، إنها الآخرة التى تُجزى فيها كل نفس بما تسعى .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ  
هُوَئِلَ فَرَدَى (١٦) ﴾

كان الحق تبارك وتعالى يعطى لموسى - عليه السلام - مناعة لما  
سيقوله الكافرون الذين يُشككون فى الآخرة ويخافون منها ،  
وغرضهم أن يكون هذا كذباً فليست الآخرة فى صالحهم ، ومن  
حظهم إنكارها .

فَإِيَّاكَ أَنْ تَصِفِيَ إِلَيْهِمْ حَيْثُ يَصْدُونُكَ عَنْهَا ، يَقُولُونَ : ﴿أَلَدَأَمِثًّا  
وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْتَا لَمَبْعُوثُونَ (١٦) أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٧)﴾ [الصافات]

ولماذا يستبعدونها هؤلاء ؟ اليس الذي خلقهم مِنْ لا شَيْءٍ بقادر  
على أَنْ يعيدهم بعد أَنْ صاروا عظاماً ؟

والحق سبحانه يقول : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ  
عَلَيْهِ (٣٧)﴾ [الزمر]

وهذا قياس على قَدْرِ أَنفُسِكُمْ وما تعارفتم عليه مِنْ هَيْنَ وَهَوْنٍ ،  
أما بالنسبة للحق - تبارك وتعالى - فليس هناك هَيْنٌ وَهْنٌ مِنْهُ :  
لأنَّ أمره بَيْنَ الكافِ والنونِ .

لكن لماذا يصدُّ الكفار عن الآخرة ، والإيمان بها ؟ لأنهم يعلمون  
أَنَّهُمْ سَيُجَازُونَ بِمَا عَمِلُوا ، وهذه مسألة صعبةٌ عليهم ، ومن  
مصلحتهم أَنْ تكون الآخرة كَذِباً .

وصدقَ أَبُو الْعَلَاءِ الْمَعْرِيُّ حِينَ قَالَ :

زَعَمَ الْمَنْجَمُ وَالطَّبِيبُ كِلَاهُمَا لَا تُحْشَرُ الْأَجْسَادُ قُلْتُ إِلَيْكُمَا  
إِنْ صَحَّ قَوْلُكُمَا فَلَسْتُ بِخَاسِرٍ أَوْ صَحَّ قَوْلِي فَالْخَسَارُ عَلَيْكُمَا  
أَيُّ أَنْ الْمُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ إِنْ لَمْ يَكْسِبْ فَلَنْ يَخْصِرَ ، أَمَا أَنْتُمْ أَيُّهَا  
الْمَنْكُرُونَ فَخَاسِرُونَ .

وقوله تعالى : ﴿فَتَرَدَّى (١٦)﴾ [طه] أَيُّ : تَهْلِكُ مِنَ الرَّدَى ، وَهُوَ  
الْهَلَاكُ .

وهكذا جاء الكلام من الله تعالى لموسى - عليه السلام - أولاً :  
البداية إيماناً بالله وحده لا شريك له . وهذه القصة الأولى ، ثم جاء  
بالقصة الأخيرة ، وهي البعث فالأمر - إذن - مِنْهُ بداية ، وإليه نهاية :  
﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا .. (١٨)﴾ [طه] إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ  
آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ... (١٩)﴾ [طه]



وبعد ذلك شرح لنا الحق - سبحانه - بدء إيجائه لرسوله موسى عليه السلام<sup>(١)</sup> :

### ﴿وَمَا تَلَكَ بِمِيمِنِكَ يَمُوسَى﴾ (١٧)

ما : استقهامية . والتاء بعدها إشارة لشيء مؤنث ، هو الذي يمسكه موسى في يده ، والكاف للخطاب ، كأنه قال له : ما هذا الشيء الذي معك؟ والجواب عن هذا السؤال يتم بكلمة واحدة : عصا . أمّا موسى - عليه السلام - فهو يعرف أن الله تعالى هو الذي يسأل ، ولا يخفى عليه ما في يده ، ولكنه كلام الإناس : لأن الموقف صعب عليه ، ويريد ربه أن يطمئنه ويؤنسّه .

وإذا كان الإناس من الله ، فعلى العبد أن يستغلّ هذه الفرصة ويُطيل أمدَ الاشتتاس بالله عز وجل ، ولا يقطع مجال الكلام هكذا بكلمة واحدة ؛ لذلك رد موسى عليه السلام :

### ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى﴾ (١٨)

قال موسى : ﴿هِيَ عَصَايَ﴾ (١٨) [طه] ، ثم يفتح لنفسه مجالاً آخر للكلام : ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ (١٨) [طه] وهنا يرى موسى أنه تمادى وزاد ، فيحاول الاختصار : ﴿لِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى﴾ [طه]

(١) لال أبو يحيى ذكرنا الانصاري في كتابه «فتح الرحمن» (ص ٢٦٠) : «إن قلت : ما فائدة سؤاله تعالى لموسى ، مع أنه أعلم بما في يده ؟ قلت : فائدته تنبيهه وتخفيف ما حصل عنده من دمخا الخطاب وهيبة الإجلال وقت التكلم معه أو اعترافه بكونه عصا وازدياد علمه بذلك فلا يعترضه شك إذا قللها الله شعباناً أنها كانت عصا ثم انقلبت شعباناً بقدرة الله تعالى .»

وكان موسى ينتظر سؤالاً يقول : وما هذه العارِبُ ، ليُطِيلَ أنْفُسَه  
بربه ، وإذا كان الخطاب مع الله فلا يُنْهِيه إلا زاهد في الله .

وللعصا تاريخ طويل مع الإنسان ، فهي لازمة من لوازم التأديب  
والرياضة ، ولازمة من لوازم الأسفار ، ولها أهميتها في الرعى .. الخ  
وهنا يذكر موسى - عليه السلام - بعض هذه الفوائد - يقول :

﴿أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا (١٨)﴾ [طه] أى : أَعْتَمِدُ عَلَيْهَا ، وأستند عندما أمشي ،  
والإنسان يحتاج إلى الاعتماد على عصا عند السير وعند التعب ؛ لأنه  
يحتاج إلى طاقتين : طاقة للحركة والمشي ، وطاقة لحمل الجسم  
والعصا تساعد في حَمْلِ ثقل جسمه ، خاصة إن كان مُتْعَباً لا تقوى  
قدماه على حَمْلِهِ .

فقوله : ﴿أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا (١٨)﴾ [طه] أى : أَعْتَمِدُ عَلَيْهَا حين المشي  
وحين أقف لرعى الغنم فأستند عليها ، والاتكاء براوح الإنسان بين  
قدميه فيريح القدم التي تعبت ، وينتقل من جنب إلى جنب .

والإنسان إذا ما استقرَّ جسمه على شيء لمدة طويلة تنسدَّ مسامُ  
الجسم في هذا المكان ، ولا تسمح بإفراز العرق ، فيُسبِّب ذلك ضرراً  
بالغا نراه في المرضى الذين يلزمون الفراش لمدة طويلة ، ويظهر  
هذا الضرر في صورة قرحة يسمونها « قرحة الفراش » ؛ لذلك  
ينصح الأطباء هؤلاء المرضى بأن يُغَيِّرُوا من وضعهم ، فلا ينامون  
على جنب واحد .

لذلك شامت قدرة الله عز وجل أن يُقَلِّبَ أهل الكهف في نومهم من  
جَنَّبٍ إلى جَنَّبٍ ، كما قال سبحانه : ﴿ وَنَقَلْنَاهُم ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ  
الشِّمَالِ .. (١٨) ﴾ [الكهف]

لذلك إذا وقف الإنسان طويلاً ، أو جلس طويلاً ولم يجد له متكاً تراه قلقاً غير مستقر ، ومن هنا كان المتكاً من مظاهر النعمة والترف في الدنيا وفي الآخرة ، كما قال تعالى في شأن امرأة العزيز : ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتْكاً .. (٣١)﴾ [يوسف]

وقال عن نعيم الآخرة : ﴿مُتَكِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ .. (٢٠)﴾ [الطهر]

وقال : ﴿مُتَكِّينَ عَلَى قُرُوشٍ بَطَّانِيهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ<sup>(١)</sup> .. (٥٤)﴾ [الرحمن]

وقال الحق تبارك وتعالى : ﴿مُتَكِّينَ عَلَى رُفُوفٍ<sup>(٢)</sup> خُضِرَ<sup>(٣)</sup> وَعَبَقَرِيُّ<sup>(٤)</sup> حِسَانٍ<sup>(٥)</sup> (٧٦)﴾ [الرحمن]

فالاتكاء وسيلة من وسائل الراحة ، وعلى الإنسان أن يُغيّر متكاه من جنب إلى جنب حتى لا يتعرض لما يسمى بـ « قرحة الفراش » . ومن فوائد العصا : ﴿وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي .. (١٨)﴾ [طه] أى : أضرب بها أوراق الشجر فتساقط فتأكلها الغنم والماشية ؛ لأن الراعى يمشى بها في الصحراء ، فتأكل من العذى ، وهو النبات الطبيعي الذي لم يزرعه أحد ، ولا يسقيه إلا المطر ، فإن انتهى هذا العُشْبُ اتجه الراعى إلى الشجر العالى فيسقط ورقه لتأكله الغنم ، فيحتاج إلى العصا ليؤدى بها هذه المهمة .

إنن : قوله : ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا .. (١٨)﴾ [طه] لراحته هو ، و ﴿وَأَهْشُ

(١) الاستبرق : الدباج الغليظ وهو من الحرير الطبيعي ، ويصلح شتاء لأنه منفرد وللعلاج الخارجية . [ القاموس القويم ١/ ١٨ ] قال عبد الله بن مسعود في تفسير هذه الآية [الرحمن ٥٤] : « هذه البطائن ، فكيف لو رأيت الظواهر ؟ » .

(٢) الرفوف : الشياح العريضة أو الرقيقة من الحرير . وهي هنا كناية عن النعيم أى : على فرش حريرية جميلة خضرة . [ القاموس القويم ١/ ٢٧١ ]

(٣) الخضر : هو هذه البُسُط التي فيها الأصباغ والنقوش [ لسان العرب - حابة : حقر ] .

بِهَا عَلَى غَنَمِي .. (١٨) ﴿ [طه] لخدمة الرعية ، وفيها سياسة إدارة الرزق كلها للماشية وللناس ، ورعى الغنم رسياستها تدريب على سياسة الأمة بأسرها ؛ لذلك ما بعث الله من نبي إلا ورعى الغنم ليتعلم من سياسة الماشية سياسة الإنسان .

وفى الحديث الشريف : « ما بعث الله من نبي إلا ورعى الغنم . وأنا كنت أراعها على قراريط لأهل مكة »<sup>(١)</sup> .

ولما أحسَّ موسى - عليه السلام - أنه أطال في خطاب ربه عز وجل أجمل فقال : ﴿ وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى ﴾ (١٨) ﴿ [طه] أى : منافع .

وقد حاول العلماء<sup>(٢)</sup> جزاهم الله عَنَّا خيراً البحث في هذه المآرب الأخرى التي لم يذكرها موسى عليه السلام ، فتأملوا حال الرعاة ، وما وظيفة العصاة في حياتهم فوجدوا لها منافع أخرى غير ما ذكر .

من هذه المنافع أن الراعى البدائي يضع عصاه على كتفه ويُعَلِّق عليها زاده من الطعام والشراب ، وبعض الرعاة يستغل وقته أيضاً في الصيد ، فيحتاج إلى أدوات مثل : القوس ، والفيل ، والسهام والمخلاة التي يجمع فيها صيده ، فتراه يضع عصاه على كتفه هكذا بالعرض ، ويُعَلِّق عليها هذه الأدوات من الجانبين .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ( ٢٦٦٢ ) . وابن ماجه في سننه ( ٢١٤٩ ) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . قال ابن حجر في الفتح ( ٤٤١/٤ ) : « قال سويد أحد رواة : يعني كل شاة بقيراط . يعني القيراط الذي هو جزء من الدينار أو الدرهم » .

(٢) منهم ابن عباس الذي قال : إذا انتهيت إلى رأس بئر الرضا وصلته بالعصا ، وإذا أصابني حر الشمس غرستها في الأرض وألقيت عليها ما يظللني ، وإذا خفت شيئاً من هوام الأرض قتلتها بها . وإذا مشيت القيتها على عاتقي وعطقت عليها القوس والكنانة والمخلاة . وأما ما بها السباع من الغنم . [ انظر : تفسير القرطبي ٤/٦ ، ٤٣٦٦ ] .